

حسب کتاب و نسخہ

اُس کی ہستی پر دو عالم ہیں گاہ
جو ہے لٹن جہ وادب کا ثبوت
بہ جنگ وادب ہی تاریخ خاک
کروے بہر مکن ہر واجب کا ثبوت

Checked
1987

ثبوت واجب الوجود

نے

منشی سید محبت علی صاحب منصف و محب طریقت

ریاست سرموز ماہرن

نے

نکاح



۱۹۸۷

بفرومائش

مکمل فضل الدین ملک چن الدین گجڑی تاجران کتب قومی مالک اخبار اشاعت

بازار کشمیری لاہور

لوک شوگر گسٹ پرنٹنگ وکسل ہو



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد حمد و ثنائے خالق ارض و سما و نعمت حضرت قثم الانبیا بتا عید رب و المنن خوش چین
 فرماں آریا ب سخن بغیر جوالہ آیات و اخبار و بلا شہادت کتاب احوال بزرگان روزگار حسب حد
 و اقرار جیسا یا ہم قرار پایا اور حیطہ تحریر میں آیا چند سوال کا جواب یا مواب بعد نگہ سارا زروئے
 کمال عقلی مختصر عرض کرتا ہے۔ مگر طوالت سخن سے ڈرتا ہے۔ غنیمت
 مخاطب اندکے نازک مزاج است سخن کم کن کہ کم گفتن رواج است
 (الف) شد چنانہ اندی بھی ارشاد فرماتے ہیں کہ کوئی کلمہ ذوق مضمون مخلوق کہ جو شکل ہو سمجھا جائے
 تحریر میں آئے آسان کلام قابل فہم عام ہو کہ جس میں کسی کو تردد کا نہ مقام ہو +
 لکھی جائیں دیکھیں کہ جس کو عام سمجھی جھیں جو ہو مشکل سے مشکل بات و آسان ہو آسان ہو
 جو سمجھے سے کہ کوئی اُسے پہنے نہیں لکھد کہ اُس کا رد بھی لے خاک ہر موقع پہ ہر آں ہو
 ہر چند کہ سوائے ان جوہ کے جواب تحریر میں آتے ہیں اور بھی لائل غامضہ و سوال مشککہ ثبوت ہستی
 واجب الوجود میں بہت سی موجود ہیں الا آسان طریقے پر گفتگو کی کہ حسب عایت و ہدایت سہل سوال
 کہ جن کو انصاف پسند فرمائینگے عرض کی جاتی ہیں پر شک کا مقام ہے کہ اُس کی ہستی کا ثبوت
 طلب ہے کہ جس کی ہستی پر ضائی گو اہ اول اُس اہ میں استفسار ہے کہ جسکے بڑے کو ہر شے جو
 برگ و گیاہ حضور راہ ہے اور ایسا کب ہو سکتا ہے کہ (الف) شدہ چنانہ آئندہ سے دانائے
 روزگار کہ جو ہم اشتباہ و ہم مثال میں فہم و فراست کے کام یاست سیاست کے انتظام
 میں رسطوئے وقت مشہور ہوں وہ کیفیات اثبات ہستی خالق و مایات کے جو چھوٹے
 اور بڑے انسان ناما اور نانا ان پر ظاہر و مہر ہے مجبور ہوں شاید کہ ہر طرح کی تحقیقات

مذہب ہو کہ جس کے سبب ہر دین ملت کی خیر ہو۔ اگر حقیقتاً اور کوئی انسان مخلوق ہو کہ کسی سے
ہستی خدا کا ثبوت چاہے تو اسکو یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ پہلے اپنی طرف دیکھے تو جانے اور پہچانے کہ
اُس سے بڑھ کر اور کوئی ہستی خالق نہیں۔ کیونکہ یہ خال فحجم و قدرہ و ہرہ و آپس آپ کہیں سے
نہیں آیا آخر کار خالق خلق ہی نے بنایا ہے۔ یہ تقریر وہ تحریر ہے کہ جس میں یہ لکھا ہوا ہو کہ میرے
کاتب کا کیا ثبوت ہے۔ ہر لکھا پڑھا دیکھ کر یوں کہہ سکتا ہے کہ اسے تحریر تو تو آپ اپنے کاتب کا
ثبوت ہے ہم سے اور کیا پوچھتی ہے آخر تجھ کو بھی کسی نے لکھا ہے (الف) سے معلوم ہوا کہ خود
بدولت نے نام میں الف اللہ کا قبول کیا۔ ہم کو اس کی ہستی کا نشان دیا۔ دل میں اعتقاد
خدا کے یگانہ ہے۔ ظاہر تحقیقات مزید کے لئے ایک بہانہ ہے مگر شکر کا مقام ہے کہ میرے نام
میں جہد تبخیر ہوئی جو وہ بھی منسوب پر پائے بسم اللہ ہے اب آلف کو سوال دل کا ب کی جانب سے جیسے
ہوئی برعکس جو تدبیر تو مانا اس کو جب ہوا نسخ ارادہ وہیں جانا اس کو

سوال نمبر ۱ خدا کی ہستی کا ثبوت جواب دلیل اول

جبکہ عالم بسبب تغیر کے حادث اور بوجہ مدائش ممکن اور بسبب امکان کے محتاج موجود کہے
تو اس صورت میں اگر موجود نہ ہو عالم بھی نہ ہو۔ حال آنکہ عالم موجود ہے پس مسجد بھی موجود ہے نہ ہی
موجود واجب الوجود جس کی تفسیر یہ ہے جیسے موجود بجاوے۔ مصدوم قلع سے اور نقاش نقشے سے
معمار مکان سے۔ نجار چوبہ نقش سے۔ کھار برتن سے کہ جن کو سوائے ترکیب کے کچھ فعل نہیں۔
پانی مٹی و رخت کے پیدا کرنے میں ان کی کچھ اصل نہیں ہر ایک اپنے فعل سے جیسا کہ علت
مطلوب سے فاعل مفعول سے پایا جاتا ہے۔ ویسے ہی وہ صنائع عالم اپنے مخلوق کی صنعت سے و
قائم و ملحق بے انتہا طاقت و قدرت سے۔ وہ خالق جزو کل چھوٹی بڑی خلقت سے نظر آتا ہے +

دلیل دوم

اگر جو صنائع کو قرار دیں تو بسبب استلزام عدم اقبال صنائع عدم مصنوع بھی
جانتا پڑتا ہے جو کہ مصنوع موجود ہے لہذا بحت استلزام وجود مصنوعہ وجود صنائع بھی
ماننا لازم آجیگا۔ سو وہی صنائع واجب الوجود ہے +

شاہد ہستی خالق ہے جسے خشک کتر آپ بجا دجھاں تیا ہے موجد کی خبر
غیر موجد کے نہ ایسا ہو پڑہ ہو کر پر اپنے رخ کے پر پرچہ کپائے خاک نظر
نہ بنا خود نہ بنا کر کوئی لایا اُس کو
کہ یہی صانع قدرت نے بنایا اُس کو

مثال

جب سر راہ کفش پائے آدم کہ حقیقت میں وہ کچھ نہیں۔ اگر ہے تو قدم ہی آدمی کے چلنے پھرنے
کو بتا دیتا ہے اور سبکی اونٹ کے ہونے پر دلالت کرتی ہے +

ابھی اس راہ سے کوئی گیا ہے کہ دیتی ہے شوخی نقش پاکی
کہا یہ گروہ بنی آدم نقشہ گلزار عالم اپنے خالق و مالک کا نہیں پتہ دیتا ہے۔ یہ زمین و آسمان
بایں شوکت و شان بے ستون و ارکان کیا یو ہیں خود بخود بنائے کسی صانع کے معلق ہوا پر
ایک ہے ہیں یا یافنس مس قرقنا دیل کو اکب و اختر روشن منور بے ریمان او صراط میں
لٹک ہے ہیں۔ کیا ان کا کوئی نہیں بنانے والا ہے لسان انصاف و زبان صاف سے
یہی کہنا واجب ہے۔ کہ بانی ان کا بھی حق سبحانہ و تعالیٰ ہے۔ یہ سب کچھ سامان ایک سبب سے
ہے وہ سبب مسبب ہے +

ہے سبب سبب اور ہے سبب خلق یہ جو سبب جس شے کا ہے وہ فعل ہے اللہ کا
ہر عقل و فہم کس شہد کو دیکھ کر یہ کہہ سکتا ہے کہ کسی حکیم کا ل نے چھوٹی ٹیسی کھی میں دما ضد امینی
شہد اور نیش نہر کس حکمت کا ملہ سے یکجا جمع کیا ہے۔ یہ امر بغیر کسی حکیم دانائے نہیں ہو سکتا
اضداد کا جمیع اور پیدا کرنا اسی خالق و حکیم کا کام ہے کہ جو رب انا م ہے +

ضد سے ہر چیز کی ثابت ہوئی ہستی کہ خود بخود یا نہ بزور گد و پنگ و رعباہ
آپے آپ یہاں ہیں پیدا و ریاہ یو ہیں یاں ہیں شب روز یہ شام و چکاہ

اس کی ہستی ہی سے ہستی و عدم قائم ہے

یہ فنا اس کی ہے ضد جس کو بقا دائم ہے

صانع و ہر ہر چیز کی صنعت ہو گواہ اک وہی قادر و قادر ہو قدرت ہو گواہ

ہے حکیم و جہاں ایک حکمت ہو گواہ ہستی خالق مخلوق پر خلقت ہے گواہ

یوں ہے مخلوق سے خالق کی صداقت یاں پر

جیسے کاتب کی کتابت سے شہادت یلانی

دلیل سوم

پیدا کرنیوالا اس جان کا کیا گیا ہے کہ ہم بعض چیزوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ دنیا میں پائی جاتی ہیں اور کبھی نیست و نابود ہو جاتی ہیں جیسا کہ آگ کہ وہ کبھی لکڑی وغیرہ میں پائی جاتی ہے اور جبکہ وہ جل کر راکھ ہو جاتی ہے تو اُس میں سے آگ بالکل نیست و نابود ہو جاتی ہے مگر بنا بر نظامہ کے یا حقیقت اسی طور آدمی کبھی موجود ہوتا ہے اور چلتا پھرتا ہے اور کبھی مر جاتا ہے تو نیست و نابود ہو جاتا ہے اس بات سے یہ معامہ ہوا کہ ایسے چیزوں کی حقیقت یعنی ذات اُن کی اپنی ہستی کو نہیں چاہتی ورنہ یہ چیزیں ہمیشہ موجود رہتیں اور کبھی نیست و نابود نہ ہوتیں ادا اگر ان کی ذاتیں اپنی ہستی کو چاہتیں تو وہ کبھی ہست نہ ہوتیں یعنی پائی نہ جاتیں تو ان سے کبھی ہست ہونے اور کبھی نیست ہونے سے یہ معامہ ہوا کہ ہست ہونا اور نیست ہونا ان چیزوں کا یا اعتبار نظر کرنے سے ان کی ذاتوں کے برابر و یکساں ہے ایسی چیزوں کو ممکن کہتے ہیں اور بعض چیزوں کی ذاتیں اپنی ہستی کو چاہتی ہیں یہی باعث ہے کہ ایسی چیزیں ہمیشہ سے نیست و نابود رہتی ہیں اور ہمیشہ نیست و نابود رہیں گی۔ ایسی چیزوں کا نام محال ہے۔ انہیں محال اس کے یہ دعویٰ ہیں کہ ایک جگہ پر ایک وقت میں جمع ہونا پیدا ہی بالاصل اور سیاہی بالاصل کا ایک چیز کا ایک وقت میں ہست اور نیست ہونا ممکن نہیں سب غافل یقینی جانتے ہیں کہ ذات اُن کی اپنی ہستی کو چاہتی ہے یہ بات ہرگز موجود نہ ہوگی کیونکہ یہ دونوں لیاقت وجود کی نہیں رکھتیں اور بعض چیز کہ ہستی اُس کی ذات کے لئے ضرور ہوتی ہے ذات اُس کی اُس کی ہستی کو چاہتی ہے ایسی چیز ہمیشہ سے پائی جاتی ہے اور ہمیشہ باقی رہتی ہے اسی کو واجب الوجود کہتے ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ ہے

| | |
|--------------------------------|------------------------------|
| یہ ہستی ہے یا ہستی کر لیتے ہیں | کوئی اُن میں ذات بشر سے نہیں |
| نہ ہوتا ہوگر خالق کی ذات سے | تو پیدا نہ ہو خود کسی بات سے |
| جو ہونے سے اپنی پیدا ہواں | نہ تا پیدا ہوں آپ اہل جہاں |
| یو نہیں آپ سے آپ ہستی نہیں | مناسب یہاں خود پر ہستی نہیں |
| جو تھے ذات سے اپنی نابود ہم | ہوئے کس طریقے سے موجود ہم |
| اچھی کس طرح سر سے شان عدم | سے کیوں نہ اٹھ میان عدم |
| جہم آپ سے آپ موجود ہوں | کہو کس طریقے سے نابود ہوں |

جو ہم آپ سے آپ پیدا ہوئے کو آپ پھر آپ کیونکر ہوئے
 نہیں چاہتی ہے یہ ذات بشر کہ یاں ہووے آخر حیات بشر
 قصا سے امانات اور دن نہیں یہ مرنا بھی ممکن سے ممکن نہیں
 یونہیں نیستی یونہیں ہستی نہیں یہ گھر کی بندی و پستی نہیں
 نہ ذاتوں کی جانب سے دور سے خود جہاں ہے کسی اور سے
 وہ ہے کون جز خالق پاک ذات ہے قبضے میں جسکے حیات مات
 ہمیشہ سے ہے خالق دوسرا نہیں اُس کی کچھ ابتدا انتہا
 اگر مصلحت ہے تو افعال میں مگر ہے ہمیشہ وہ اک حال میں
 ہمیشہ سے ہے جو کسی طور سے ہمیشہ رہیگا اُسی طور سے

اس میں کچھ شک و شبہ نہیں کہ عورت - مرد - جوان - لڑکا - بوڑھا باور نہیں کرتے کہ ایک نقطہ
 یا لکیر یا فرش حریر یا حسد یا چھوٹا سا برتن یا کھٹونا یا چھوٹی سی کوٹھڑی آپ کے آپ بنا بنائے والے
 کے پیدا ہو جائے اور بن جائے جبکہ آپ کے آپ پیدا ہونا ایسی چیز کا نہیں ہو سکتا حالانکہ آدمی کو
 سوائے جمع کرنے والی مٹی اور بنانے والی پانی اور گوندھنے اور درست کرنے کے اس کے اور کچھ دخل نہیں اور مٹی
 اور پانی کا پیدا کرنا ہم آدمیوں کو نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح کوٹھڑی کے بنانے میں بھی سوائے جمع
 کرنے مٹی اور پانی اور اٹھانے دیوار اور چھاپنے چھت کے اور کچھ نہیں ہو سکتا تو آپ
 ہی آپ پیدا ہو جانا آگ و پانی و خاک و آدمیوں و جانوروں و گھاس اور درختوں کا کب
 ہو سیکے گا۔ بلکہ صریح محال ہے تو اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سب چیزوں کا پیدا کرنا والا
 اور بنانا والا کوئی اور ہے۔ اور اس پیدا کر نیالے کا واجب الوجود ہونا ضروریات سے
 ہے سو وہ ہی حق سبحانہ و تعالیٰ ہے +

دلیل چارم

بعض چیزیں ایسی ہیں کہ ان کو آنکھ سے نہیں دیکھا۔ لیکن اوروں کے بیان سے سنا جاسکتا ہے
 ہونیکا یقین کیا جیسے کہ شہر لندن و امریکہ تو عقل کے نزدیک جسے ہزار آدمی کہیں
 وہ امر یقینی ہو جاتا ہے تو پس جبکہ خداوند عالم کے ہونے پر حکماء و فلاسفہ و انبیاء و اوصیاء
 از روئے تجربہ و تقرب درگاہ الہی کے ہزارہ ہزار عالم اس کے ہونیکا اقراری ہے۔ تو
 ہر ایک کی زبان پر یہی کلمہ جاری ہے +

برگ و رختان سبز و زعفران ہوشیار ہر ورق و فرستاست معرفت نگار

اور یہی ایک ایسی حجت ہے جس کا جواب نہیں +

جن کو لاکھوں مجھے نہ سب خدا کے ہیں مقرر
قول حجت ہے ہمیں مردان حق آگاہ کا
نخا جو سجود ملائک سجدہ حق کو چھکا
آدمی پیسہ و بنی آدم صفی اللہ کا
چاہئے اُس سے مدد جو تھا نگہبان سرگھڑی
نوح کا پانی میں آتش میں خلیل اللہ کا
بجرو بر میں راہ پر جس کے ہیں الیاس و خضر
دھیان شہروں میں ہر ہر وقت انکی راہ کا
عاشق ذکر خدا تھے موسیٰ و یاشگان
ہم نہاں بحر حق میں ہو کلیم اللہ کا
جس نے باندھی پروا و فوکی اسے ہونٹار
نہ سلیمان کا ہوا شوق نے سلیمان جاہ کا
طاعت حق میں نشنوں ہیں ہم پہلو مسیح
دم غنیمت ہے فلک پر آج روح اللہ کا
چھوڑ کر تشکیک کو آئے رہ توجہ پر
تین رستوں پر یقین ہو تا ہے کیا اکاہ کا

ثبوت وحدانیت کا

اس واسطے لکھا جاتا ہے کہ شاید کوئی یہ خیال کرے کہ خدا دو ہیں نہیں یہ ایک ہے

دلیل اول

اگر واجب الوجود و موصوف ایک فرد میں نہ ہو تو چاہئے کہ متعدد ہوں۔ مطلق رجبہ دو ہوں تو اس صورت میں ضرور ہے کہ اُن میں دو چیزیں پائی جائیں ایک وہ جس میں دونوں شریک ہوں۔ اور وہ واجب و وجوب ہے اس واسطے کہ دونوں واجب الوجود فریق کئے گئے ہیں۔ اور دوسرے وہ چیز ہو کہ جس کے سبب سے آپس میں امتیاز پائیں۔ اور دو کملائیں۔ اس واسطے کہ اثنیت کے واسطے آپس میں تمیز ضرور ہے۔ پس ہر واجب دو چیز سے مرکب ہوگا۔ ایک مابہ الاشتراک اور دوسری مابہ الامتیاز۔ اور جب مرکب ہوگا تو حادث اور محتاج طرف اجزا اور ترکیب کے ہوگا۔ اور حدوث اور احتیاج واجب الوجود سے محال ہے اس واسطے کہ حدوث اور وجود باہم دیگر ضد ہیں۔ ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے +

دلیل دوم

مثلاً دو خدا ہوں اور ایک کا ارادہ کسی چیز کے پیدا کر نیکا ہو دو دوسرا خدا اس کو مانع ہو یا نہ ہو اگر مانع ہو گا تو عجز خدا نے اول کا لازم آئیگا اور جو مانع نہ ہو گا اور منع نہ کر سکیگا تو عجز خدا نے ثانی کا لازم آئیگا۔ اور عجز نشان الوہیت سے بعید ہے کیونکہ جو عاجز ہو گا وہ خدا نہ ہو گا اور اگر دونوں کی مرادیں اور ارادے مختلف واقع ہونگے تو اجتماع ضدیں لازم آئیگا یہ بھی محال ہے کہ ایک شے کو گول بنائے اور دوسرا چٹا اور زمانہ واحد میں وہ دونوں کا اثر قبول کرے یعنی گول بھی بن جائے اور چٹا بھی ہو جائے اس کو اجتماع ضدیں کہتے ہیں *

دلیل سوم

مثلاً اگر دو واجب الوجود ہوں تو ضرور ہے کہ دونوں واجب جملہ صفات الوہیت کے ساتھ متصف ہوں نراں جملہ ایک قدرت بھی ہو تو چاہئے کہ جو چیز ایک واجب کے تحت قدرت میں ہو تو وہ چیز دوسرے واجب کے بھی تحت قدرت میں ہو تاکہ عجز کسی کا لازم نہ آئے۔ پس جب یہ بات ضروری ہے تو کہتے ہیں کہ اگر مثلاً دونوں واجب ارادہ کریں ایک مقدار معین کے پیدا کر نیکا زمانہ معین میں پس اگر وہ دونوں واجب اس کی علت مستقلہ ہونگے تو تو وارد عامل مستقلہ کا لازم آئیگا۔ اور یہ باطل ہے۔ کیونکہ اگر ایک علت کافی ہے تو دوسری علت لغو ہوگی اس واسطے تحصیل محال کی محال ہے یعنی محال ہے کہ کوئی شخص پیدا کی ہوئی چیز کو کچھ پیدا کرے۔ اور اگر باوجود تساوی قدرت وہ چیز ایک سے تو وقوع میں آئے اور دوسرے سے وہ وقوع میں آئے تو ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی یہ بھی محال ہے کیا معنی کہ تین خلل سے خالی نہیں کہ وہ دونوں خدا یا تو وہ قوی ہیں یا دونوں ضعیف یا ایک قوی دوسرا ضعیف پس اگر دونوں قوی ہیں تو کیا باعث ہے کہ ایک دوسرے کو دفع نہیں کر سکتا اور آپ تدبیر میں مفرد اور تنہا نہیں ہو جاتا؟ اور اگر دونوں خدا ضعیف ہیں۔ تو دونوں خدا بسبب عجز کے نہ ہونگے اور اگر ایک قوی ہے اور دوسرا ضعیف تو ضعیف خدا نہ ہوگا اور اگر ایک خدا دوسرے خدا کے دفع کرنے پر قادر نہیں تو عاجز ہے عجز خدا نہ ہو گا اور جو اس کے دفع کرنے پر قادر ہے وضع نہیں کرتا تو دو حال ہو خالی نہیں کہ یا تو سب کام اُس نے اپنے اختیار سے اُس کو سپرد کر دیے ہیں تو ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی یا یہ کہ مسئلہ عدم عطل اور استغنا کا ہو پس خدا دوسرے کا راستہ مستغنی الیہ ہو گا یہ بھی بعید ہے کہ خدا محصل اور بیکار ہو اور کسی کو اس کی طرف احتیاج نہ ہو اور اگر کوئی عجز

کہ ممکن ہے کہ اپنی موافقت سے کبھی وہ کام کرتا ہے اور کبھی وہ نا تعطل کسی کا لازم نہ کئے تو ہم کہیں گے اس صورت میں تعجب و کلال و ماندگی ہر واحد کی لازم آئیگی کہ ایک خدا تعالیٰ کر دوسرے کو اپنا کام سپرد کرتا ہے اور آپ آرام کرتا ہے۔ یہ امر بھی خدا پر جائز نہیں کہ اپنے کام میں دوسرے کی اعانت کا محتاج ہو ۛ

| | |
|------------------------------------|-------------------------------|
| کریں گے اسے سارے فرقے قبول | کہ توجہ ہے اپنے دین کا اصول |
| یہ ہے اہل تثلیث کو بھی یقین | کہ اس دین میں تین تیرہ نہیں |
| زباں پر یہی کلمہ نیاک ہے | خدا ایک ہے ایک ہے ایک ہے |
| دو گوش و دو چشم و دو لب و دو نثرین | جو ہے صنعت خالق مشرقین |
| انہیں سے سمجھ ایک کا راز ایک | کہ سننے ہیں دو کان آواز ایک |
| دوٹی سے ہے وحدانیت کا ظہور | کہ روشن ہے و آنکھ میں ایک نور |
| دو لب و جملہ دندان زبان و دہن | بہم ملکہ کرتے ہیں سب اک سخن |
| عیان و لبوں سے سخن ایک ہے | بہت سی ہیں باتیں بہن ایک ہے |
| اُسی کا ہے گل سونگھ سوچا ہے | کہ لو ایک آتی ہے دورا سے |
| گذرگو ہونشک و تر راہ سے | اُسے ایک وانا ہے ہر راہ سے |

فائدہ

جاتا چاہئے کہ واحد اور احد اور فرد اور ترکہ بیچ اسمائے الہی کے وارہ ہیں سخت معنی نزدیک ایک دوسرے ہیں پس واحد کے چار معنی ہیں ازان جملہ باعتبار دو معنی کے تو اطلاق واحد خدا تعالیٰ پر صحیح ہے اور باعتبار دو معنی کے اطلاق اس کا خدا پر صحیح نہیں ہے پس اول معنی کا کہ جبکہ باعتبار اطلاق اس کا خدا پر صحیح ہے ہم نے لکھا ہے یعنی خدا اپنے کمالات میں یکتا ہے اور موجودات میں اپنا شبیہ و مراتب اور شریک نہیں رکھتا جیسا کہ کہتے ہیں کہ فلان یکتا ہے نہ مانا ہے پس یہ معنی واسطے خدا کے ثابت ہیں اور سزاواران کا یہ ہے کہ منقسم نہیں ہوتا نہ وجود خارجی میں نہ دہنی میں اور خداوند ہمارا ایسا ہی ہے اور وہ دو معنی کے جبکہ باعتبار ازان کو واحد نہیں کہہ سکتے ایک اُن میں سے یہ ہے کہ مراد واحد سے واحد عددی ہو یعنی دو میں کا ایک پس جو کہ دوسرا اپنا رکھتا ہو گا اور ثانی اُن کا ہو گا وہ کیونکر ہو گا (دو میں کا ایک) لہذا خدا کو یوں معنی واحد نہیں کہہ سکتے مراد اس سے یہ ہے کہ وہ خدا نہیں جو حق ہے واحد جیسی ہے جیسا کہ کہتے ہیں نہ کہ فلان شخص

ایک ہی ہے آدمیوں میں سے یعنی ایک فرد ہے افراد جنس یا نوع انسانی سے پرلین معنی
 بھی خدا کو واحد نہیں کہہ سکتے۔ اس واسطے کہ یہ امر متقدم ہے تشبیہ خالق کو ساتھ مخلوق کے
 اک اُسی کی ہے مائی دو جہاں میں اثنان اک اُسی کا لائے ہیں پیغام سائے انبیا
 انبیاء و صباؤ اولیا جتنے ہوئے اور بھی ہوتا اگر در غیر درگاہ خدا
 کہتے ہیں سب انبیا کوئی شریک اُسکا نہیں جب کہا پیش ہے و مثل اسکے ڈھونڈ کر
 اُس نے بھیجے لاکھ مرسل دوسرا ہوتا اگر اُس نے تو بھیجے صحیفے اور کتابیں عرش سے
 جب کہا سب کے کہ ایسا صاحبِ قدرت ہے ہ جنگ و دشمن سے ہوا ک کشوریں ہوا ذخیر
 گہرا ہوا انا بھی ہوتے دو مگر اک شکل پر ایک ہونی کا خدائے دو جہاں میں شور ہے
 ہے عجائب گھر یہ دنیا کہتی ہے ہر شے یہی اپنے موقع پر ہے ہر شے منظم کی ذات سے
 سب بگڑنے کو بنا ہے کھیل صنعت دیکھئے شے عبث کوئی نہیں اس سے ہے تصدیق حکیم
 اول و آخر ہے وہ ہے علم اس کا عین ذات قاعدے کا سر و پا نام اُنہی میں ہے یوں

اک وہی فریاد رس ہے ہر گدا کا شاہ کا شاہ سب ٹھتے ہیں خطبہ ایک شاہنشاہ کا
 سب سے بتلایا ہے رستہ ایک ہی درگاہ کا کوئی تو رستہ بتاتا دوسری درگاہ کا
 بول اٹھتا اگر کوئی ہوتا مشرک لاشہ کا بند کرتا منہ کوئی خاصانِ اہل اللہ کا
 کوئی تو پیغام لاتا دوسرے اللہ کا آیا پرچہ اوریاں کس راہ نمائے راہ کا
 اور زور آور کو موقع تھا یہی جنگا ہ کا ہو گل اک بچ میں جس روز مہر و ماہ کا
 انتظام ایسا نہ رہتا عالم جاں کاہ کا دوسرا ہوتا تو کرتا رد بھی اس افواہ کا
 کوئی کاری گر بڑا ہے اس نمائش کاہ کا کہہ رہا ہے یہ قرینہ اس نمائش کاہ کا
 سوانگ بے موقع نہیں ہے اس تماشا گاہ کا کاہ بھی بے جا نہیں اس عالم جان کاہ کا
 قاعدہ دور تسلسل کا ہے قاطع راہ کا قاعدے میں سلسلہ ہے جیسے خلق اللہ کا

دلیل چہارم

جیسے کہ تم یہ پھیر لو کہ کوئی واجب الوجود نہیں پایا گیا تو ان چیزوں ممکنوں کی پیدائش
 نہ ہوگی مگر آپس میں اور یہ بات دو طرح سے خالی نہ ہوگی جیسا کہ لوگ گمان کرتے ہیں
 ایک طرح اُن میں سے یہ ہے کہ ایک کو دوسرا پیدا کرے اور دوسرے کو پھر دوسری پیدا

پیدا کرے یا ایک کو دوسرا پیدا کرے اور دوسرے کو تیسرا اور تیسرے کو چوتھا۔ اسی طرح
 سے کچھ ہر دمک پھر اُس کے تھامی واسے کو پہلا پیدا کرے دونوں طرح ظاہر البطلان جو اس کو
 دور کرتے ہیں۔ پہلی تقریر میں ایک واسطہ ہے اور دوسری تقریر میں کئی واسطے ہیں اگرچہ
 اس احتمال کو بعض لوگ کہتے ہیں لیکن ظاہر یہ احتمال قابل ذکر اور بیان کر نیکی نہیں
 کیونکہ احتمال کا باطل ہونا اُس مرتبہ پر ہے کہ کسی شخص پر عوام اور لڑکوں صاحب عقل
 اور تیز سے چھپا نہیں۔ کیونکہ پہلی بات ان دونوں سے مشابہ اسی کے ہے۔ کہ کوئی
 کہے کہ "ایک بیٹا پیدا ہوا ہے اپنے باپ سے اور اُس کا باپ پیدا ہوا ہے اُس اپنے بیٹے سے اور
 دوسری مشابہ اس کے ہے کہ کسی وہی شخص یا غیر اُس کا کہ ایک بیٹا پیدا ہوا اپنے باپ سے اور باپ پیدا
 ہوا اُس کے دادا سے اور دادا اُس کا اُس کے پردادا سے پھر پیدا ہوا یہ یا وہ شخص اُس سے بلند ہے چوتھ
 پونے شروقت سے۔ خلاصہ اس تقریر کا یہ ہے کہ ایک چیز اپنی ذات سے پہلے موجود ہو چکیہ طرح بھی
 باطل ہوئی تو معلوم ہوا کہ پیدائش ہم ممکنوں کی اس طرح پر نہیں ہوتی اور دوسری طرح یہ کہے ایک کہ
 دوسرا پیدا کرے اور دوسرے کو تیسرا اور تیسرے کو چوتھا۔ اسی طرح سے یہ ظاہر ہوا کہ زمانہ پہلا جائے
 اور اُس کے لئے کبھی کسی عدد تک انتہا اور تھامی نکل نہ ہو۔ اس طرح کو تسلسل کہتے ہیں لیکن
 یہ طرح بھی پیدائش ممکنات کی نہیں ہو سکتی۔ اس واسطے کہ جو سلسلہ یعنی زنجیرہ بندی خواہ اُن چیزوں
 علت سے یعنی پیدا کرنے والوں سے اور معلول سے یعنی اُن چیزوں سے کہ ان سے پیدا ہوتی ہیں
 اور خواہ غیر اُن کے موجودات عالم میں سے کہ بالذیل آئے۔ غرض میں تم خیال کرو گے کہ بغیر
 ثنائی میں یعنی اُن کے لئے انتہا اور تھامی نہیں تو ہم اُن کے لئے انتہا اور تھامی دلیل و اثبات
 ثابت کر دینگے۔ خواہ اُس کی چیزیں ترتیب سے ہوئیں یا غیر ترتیب کی جیسا کہ ریختہ جنگل اور بیابان
 کی ہوتی ہے وہ دلیل یہ ہے کہ ہم یقینی جانتے ہیں کہ وہاں کے اور سیکڑے اسکی چیزوں کے جبکہ
 حساب کئے جائیں اور خیال میں لائے جائیں تو وہ تمام ہو جائیں گے قبل اکائیوں اُسکے کہ
 اور انتہا اور تھامی اول کی قبل اکثر کے برابر ہی ہے مثلاً جیکہ ہزار گز سفند ہوں تو اکائیاں اس
 کی ہزار ہوئیں اور سیکڑے اُس کے دس اور دہائی کے اس کے سو ہیں اور ظاہر ہے کہ کتنی
 اکائی اس کی کی زیادہ ہے دہائیوں اس کی سے اور دہائیوں اس کی زیادہ ہیں سیکڑوں اس
 اس کے سے۔ اسی طرح قیاس کر دلاکھوں اور کروڑوں اور پدموں اور سنکھوں کو اور
 جبکہ اُس کے دہائی کے اور سیکڑے کے لئے انتہا اور تھامی ہووے۔ پس اگر کچھ عدد بالقرض

بعد دہاکہ اور سیکڑے کے باقی رہینگے۔ مثلاً ایک سے نو تک تو ضرور ہے کہ وہ سیکڑے اور دہاکے کم ہونگے تو اُس کے لئے یقینی انتہا اور تاحی ہوتی ہے اور اگر کوئی عدد بعد دہاکوں کے باقی نہ رہا تو پہلے ہی انتہا لازم آئی اس واسطے کہ دہاکہ پہلے اکائیوں کو گھیرے اور احاطہ کئے ہوئے ہیں تو وہ سب چیزیں کہ جو تم نے خیال کیا تھا۔ کہ اُن کے لئے باوصف موجود ہونے کے بالفعل انتہا اور تاحی نہیں ہے۔ غلط ٹھہرا۔ یہی ہمارا مطلب تھا اس دلیل سے۔ فلہ الحمد والمنۃ جب یہ بات ثابت ہو چکی کہ کوئی تسلسل ایسا نہیں نکل سکتا۔ کہ اس کے لئے انتہا اور تاحی نہ ہووے تو یہ معلوم ہوگا۔ کہ دوسری طرح بھی پیدائش ہم سے ممکنوں کی نہ ہو سکے گی۔ اور اور بھی دلیل سے ہم کہہ سکتے ہیں۔ کہ اگر سلسلہ علت اور معلول میں سب ممکنات ہوویں تو یہ سب بمنزلہ ایک ممکن کے ہونگے اور عدم اور ہستی ان سب پر روا ہوگی۔ پس جب تک کہ کوئی اور موجود خارجی ان کے سلسلے سے کہ عدم اُس پر روا نہ ہو بنایا جائے اور وہ ان سب کی علت وجود کی نہ ہووے ان سب ممکنات کا وجود نہ ہو سکے گا اور ضرور ہے کہ ایسے وجود کی ذات خود ہستی کو چاہتی ہووے اور وہ اپنی ہستی میں پیدا کرنے والے کی طرف محتاج نہ ہووے اور جب اس کی ذات اس کی ہستی کو چاہے گی تو یقینی اس کی ہستی ضرور ہووے گی تو وہ ہمیشہ سے رہا تھا اور ہمیشہ یعنی مدام رہیگا۔ اسی کو واجب الوجود کہتے ہیں۔ اور وہ حق سبحانہ و تعالیٰ ہے ۔

| | |
|---------------------------------|-------------------------------|
| نہیں منحصر بہ بد و نیک پر | شہادت دو عالم کی ہے ایک پر |
| خدا ئی نے جانا کہ وہ ایک ہے | دو عالم نے جانا کہ وہ ایک ہے |
| مجھے چاہئیں یاں پہ ایسے گواہ | نہ خلقت میں ہوں اور ویسے گواہ |
| جوانمہ کا علم ہے عین ذات | نہ باہر ہوں اُن سے گواہ صفات |
| ہر اک علم و فن میں ہوں اول گواہ | فقیہت میں سے ہوں افضل گواہ |
| کوئی سلسلہ اُن سے آغاز ہو | جو وہ ہوں مگر ایک انداز ہو |
| کروں آج بس پیش ایسے گواہ | کہ جیسی شہادت ہو ویسے گواہ |
| بنادہل گواہوں کا جس دم نشان | کہیں دیکھکر اُن کو خور و کلاں |
| ہمیشہ نہ دنیا میں پیدا ہوئے | گواہی کی خاطر ہو یہ ام ہوئے |

جو ہیں ایک سے ایک دو نو گواہ
 کئے جن کے اوصاف اُس دم پہلے
 جو کہتے ہیں رب صمد ایک ہے
 الف پر کرو غور بہر حرفِ خدا
 یہ دیکھو کہ بے مثل ہے یہ نہیں
 کسی میں تو کچھ کچھ کہیں فرق ہے
 جو اللہ سے ہے الف یہ رجوع
 الف سے جوابِ خدا کا راہ ہے
 وہ کیا ہے جوابِ خدا کے اندر نہیں
 بناتا ہے مفتی نہ قاضی مجھے
 کہ ہے ایک سے ابتداء حساب
 دیا ایک نے ایک کا جب نشان
 جو دونوں پہ ہے ایک اسکی مدد
 جہاں میں حرف و عدد ایک ہے
 وہ دیکھو جسے عقل کی ہونگاہ
 جو موجود خلقت میں ہے یہ مثال
 کہ علمِ خدا اس قدر ہے بسیط
 یہ ابجد ہے نقطے کے اندر کہیں
 جو نام الہی کو دیکھو ذرا
 انہیں بابِ توحید میں لو گواہ
 گواہی کو دیتا ہوں انکا نشان
 الف ایک ہے وہ عدد ایک ہے
 کہ ہے ایک اول میں سب سے جدا
 کوئی حرف اس سے شایہ نہیں
 تو نقطہ کا اس میں نہیں فرق ہے
 تو اس سے ہر اک علم کا ہے شروع
 ہر اک اسکے حرفوں میں دانہ ہے
 ثنا اس کی اس حد کے اندر نہیں
 یہ کہتا ہے علمِ ریاضی مجھے
 تو اوپر نہیں اُس سے جائے حنا
 چلا ایک سے پھر حساب جہاں
 تو اوپر نہیں اُن سے حرف و عدد
 تو پھر ایک کی یہ سند ایک ہے
 کہ ہیں ایک کے ایک دونوں گواہ
 خدا پر کرو اس سے بڑھ کر خیال
 دو عالم ہیں نقطہ میں اُسکے محیط
 کوئی اُس کے حرفوں ہی باہر نہیں
 یہ حرفوں کی ہے ابتدا انتہا

دلیلِ پنجم

اکثر لوگ ایسا بھی کہہ دیتے ہیں کہ ہمارا مبدوء و خالق کوئی نہیں ہم آپ پیدا ہوئے
 تو اس میں بھی پہلے روح کا یا کسی عضو کا اعضائے جسم سے ہونا ضرور ہے تاکہ دوسرے
 عضو یا بدن کو اختیار کرے اور روح کے بھی پہلے ہونے یا نہ ہونے میں گفت و گو
 نہیں۔ بحث یہ ہے کہ روح با اختیار خود ہے یا بغیر اختیار خود ہے تو چاہئے کہ اپنے اختیار سے

اعلیٰ صورت کہ کسی عضو میں فِرق نہ ہو اختیار کر کے سو یہ بات بھی پائی نہیں باقی۔ کیونکہ ہم اُن لوگوں کو جو خدا کو مانتے ہیں بہ نسبت اُن لوگوں کے جو اپنا ہونا اپنے آپ سے بیان کرتے ہیں اچھی صورتوں میں پاتے ہیں تو پیدا ہونا بھی اپنے اختیار سے پایا نہیں جاتا ورنہ سبب اچھی صورت اپنے آپ اختیار کرتے۔

اپنی ہستی پر اگر مختار ہوتی خلق یہ کون لیتا آپسے قالب یہاں روباہ کا اور جو بعض کا یہ خیال ہے کہ میلے کپڑوں میں جوئیں آپ سے آپ پیدا ہو جاتی ہیں۔ اور وہی اور گوہر کو کسی متعفن مادے میں دبا۔ نے سے کچھ پیدا ہو جاتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ جواب اس کا یہ ہے کہ ایسی چیزوں کے پیدا ہو جانے کے کچھ نہ کچھ اسباب ہوتے ہیں۔ اب ہم اُن اسباب کی طرف نظر کرتے ہیں کہ وہ بھی ممکنات ہیں۔ ایسی صورت میں اُن کے لئے بھی کوئی پیدا کرنے والا ضرور ہے۔ آخر یہ ہے۔ کہ وہ تمام اسباب کہ جن سے ایسی چیزیں ظہور میں آتی ہیں باعتبار اپنے وجود کے ایک واجب الوجود تک منتہی ہوں اگر کہا جائے کہ ترکیب بخناسر کہ جو آپس میں مختلف ہیں خود بخود ہوئے تو ہم کہتے ہیں کہ ان اضداد کا جمع کرنے والا ضرور کوئی ہونا چاہئے۔ سو وہی حق سبحانہ و تعالیٰ ہے۔

چار عنصر مختلف بھی متفق ہیں حکم سے

اس سے بڑھ کر اور کیا ہو گا ثبوت اللہ کا

چار عنصر مخالف و سرکش چند روزے بوند باہم خوش

گریکے زیر چہار شد غالب جان شیریں بر آید از قالب

سوال نمبر ۲

خدا ہم سے جدا ہے یا ہم میں موجود

جواب

خدا نے تعالیٰ اپنی عظمت و جلال اور اپنی اُن تمام صفات کا الیہ کے اعتبار سے جو ازلیت و ابدیت کے شایاں ہیں اپنی تمام مخلوق کی صفات سے بالکل علیحدہ ہے کہ جسکی علیحدگی کی مثال ہم کسی دو مخلوق چیزوں کی علیحدگی سے نہیں دے سکتے۔

لیکن اس اعتبار سے کہ تمام اشیا کی حقائق قبل وجود و وقت وجود بعد وجود اُسکے علم میں
اسی طرح موجود ہیں جیسا کہ وہ فی الواقع ہیں۔ اور تمام ممکنات اسکی قدرت کے اعتبار سے ایسی ہیں
کہ ان میں ہر قسم کا تصرف جس طرح چاہئے کر سکتا ہے ہم کہتے ہیں کہ وہ انسان اور باقی اپنی تمام
مخلوقات اور معلومات سے از روئے علم و حکمت شامل اور ترک و یک تر ہے کہ جس کی نزدیکی کی
شال بھی ہم کسی اور مخلوقات کے قریب نہیں دے سکتے +

| | |
|--------------------------------|----------------------------------|
| وہی کچھ ہے یاں اور ہے کچھ نہیں | وہ سب کچھ ہے یاں اور ہے کچھ نہیں |
| وہ ہے پاس پر جسم دوسرے الگ | وہ ہے آنکھ میں پر نظر سے الگ |
| کوئی بچہ سے اس کے ہاتھ نہیں | کہ بچہ لیر دہل پہ ظاہر نہیں |
| وہ ہر ساتھ دم کے بھی ہم سے الگ | ہم سے نہ شامل نہ ہم سے الگ |
| زباں کے بھی اور پر زباں سے الگ | شنائے خدا ہے بیاں سے الگ |
| نہیں ایک جا پر ہے ہر جا ہے وہ | جو ظاہر ہے اُس میں ہر اخفا ہے وہ |
| بدا خلق ہے اور خالق جدا | محیط خلائق ہے علم خدا |
| کسی چیز یاں وہ ساتھ نہیں | نیا لوں میں لوگوں کے آتہیر |
| عجب لطافت و حکمت ہے ہر جگہ | نہیں اُس سے واقف کوئی گھر جگہ |
| عجب نشان ہے ہر مکان پر ہے وہ | نہیں کوئی کتنا کہ یاں پر ہے وہ |
| سخن یہ کسی کی زباں پر نہیں | کہ یاں تو ہے وہ اور دال پر نہیں |
| وہیں ہر وہ موجود ڈھونڈو جہاں | مکان اُسکے سب ہیں وہ ہے بے مکان |
| الگ اُس سے یہ دار فانی نہیں | دکانی نہیں وہ زبانی نہیں |
| بدن ہو جو اُس کے تو ہو گھر جگہ | خدا علم و حکمت سے ہے ہر جگہ |

سوال نمبر ۳

روح اور جسم کے درمیان کیا تعلقات ہیں؟

جواب

ایک نسبت قریب ہے جو کہ کسی مادی اور غیر مادی کے درمیان ہو سکتی ہے وہ یہی تعلق ہے جو
جسم اور روح کے درمیان ہے اس کی تشریح اس طرح ہے کہ ارواح دو قسم کی ہیں۔ ارواح کمالہ
کہ جنکے تمام کمالات جو انکے لئے ہو سکتے ہیں بالفعل موجود ہیں جنہیں کوئی کمال کسی خارجی چیز سے

زائل ہو سکتا ہے اور نہ زیادہ ترقی پر ہو سکتا ہے کیونکہ جو چیز مادی سے بالکل محروم ہو اس میں یہ ثابت ہو گیا ہو کہ قوت قابلہ نہیں اسلئے روح کامل نہ کوئی چیز حاصل کر سکتی ہو اور نہ اس میں حاصل شدہ شے کو ہو سکتی ہے ایسی ارواح کو ملائکہ سے تعبیر کرتے ہیں وہ ارواح ناقصہ ہیں جن میں وہ کمالات جو ان کیلئے زیبا ہوں بالفعل ان کو حاصل نہیں بلکہ کسی کیلئے سے اس کی طاقت کی حد تک حاصل ہو سکتے ہیں لیکن یہ میں پہلے کہ چکا ہوں کہ غیر مادی چیزوں میں قوت قابلہ نہیں اسلئے روح اپنے تمام کمالات بذات خود بغیر کسی دیکھنے کے حاصل نہیں کر سکتی یہی نقص اس کا اس کی ایک ایسی حالت ہے جو اس کو مادی سے باعتبار ادا بہت کے قریب تر کرتا ہے اسلئے روح اپنے ذاتی نقص کے اعتبار سے کسی ایسے جسم سے جو باعتبار اپنی خاص ترکیب انہی کے مناسب بن جائے حکم ہدہ فیاض متعلق ہو جاتی ہے اور وہ جسم اس کے تمام کمالات حاصل کر لیا کرے اور ذریعہ ہوتا ہے اب روح میں باعتبار اس امر کے کہ وہ جسم سے متعلق ہے تو نہ تمامہ موجود ہوتا اور اسی اعتبار سے روح تمام مادی چیزوں کا ادراک کرتی ہے کہ جس کو ادراک جزئی کہتے ہیں۔ اس طرح پر جو معلومات روح کے سامنے جمع ہو جاتی ہیں ان سے نتائج پیدا کرتی ہے اور علم کلیات کہ جو اس کا ذاتی فعل ہے حاصل کرتی ہے اسی کو کمال روح کہتے ہیں۔ اس تعلق کا جو روح و بدن کے درمیان ہے اور ہم اور بیچ پر بھی میان کرتے ہیں کہ روح بمنزلہ ایک حاکم کے ہے اور جسم اس کا محکوم جس کے ذریعے سے روح اپنے وہ مطالب کہ جو بذات خود نہیں حاصل کر سکتی تھی جسم کے وسیلے سے حاصل کر سکتی ہے اور روح کے ایسے تعلق کو قادر مطلق اس وقت تک بحال اور قائم رکھتا ہے جیسا کہ اس کی حکمت اور مصلحت کے اعتبار سے وہ زمانہ ختم نہ ہو جائے جو اسی کے حصول کمالات کے لئے مناسب مقرر ہے اور خلاصہ حکم خلاق قادر مطلق نہ بدن میں آ سکتی ہے اور نہ بدن کو چھوڑ سکتی ہے۔

سوال نمبر ۴

موت کے بعد کیا ہوگا ؟

جواب

مرنے کے بعد انسانی افعال کی ایسی تاثیرات کے نتائج نمود میں آئیں گے کہ جو ان تاثیرات کو مستلزم نہیں لیکن جب ہم واجب الوجود داخل بالاعتبار اور قادر مطلق کی

حقیقی عدالت کی تصدیق کر چکے ہیں تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ اُن تاثیرات اور نتائج کے درمیان ایک ایسا تعلق ہے جو لزوم گو نہیں۔ مگر بمثلہ لزوم کے ضرور ہے ان نتائج کی کیفیت کو متعدد مذاہب کے لوگوں نے مختلف طریقوں سے بیان کیا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ بُرے بھلے فعل کی سزا جزا صرف روح ہی کو ہوگی اور جسم کو اس سے کوئی تعلق نہیں۔ کیونکہ روح اور بدن کے درمیان کا علاقہ ٹوٹ جانے کے بعد پھر اُسی طرح قائم نہیں ہو سکتا۔ لیکن اُس کیفیت کا اظہار اور طریقہ بیان اس طرح عمدہ طور پر ہو سکتا ہے کہ آخر وہی حالت کا تصور ہم جسمانیات کے تصورات سے اپنے دل میں پیدا کریں اور بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ خدا سے قادر مطلق عادل حقیقی ہے انصاف سے بعید ہے یہ بات کہ وہ آلات جن کے ذریعے سے اچھے بُرے فعل سرزد ہوں۔ نتائج کے وقت وہ موجود نہ ہوں اور درحقیقت یوں نہیں ہیں کہ جس وسیلے سے کوئی فعل سرزد ہوا ہے۔ اسی وسیلے سے اس کا نتیجہ ہو۔ انسانی افعال دو طرح کے ہیں۔ روحانی اور جسمانی۔ روحانی جیسے اعتقادات اور واقعی یا غیر واقعی امور غلط یا صحیح تصور۔ ایسے افعال کے نتائج روح کو بذات خود حاصل ہونگے۔ کیونکہ ایسے افعال روح کے ذاتی افعال بلا واسطہ جسم کے ہیں۔ اور ایسے امور کی جزا سزا وہ ہے جس کو منظر احکام ملک العلام نے ثواب و عذاب قبر سے تعبیر کیا ہے۔ اور وہ قائل بالاختیار یہ بھی طاقت و قدرت رکھتا ہے کہ ہوا یا آگ سے کار عذاب لے۔ کیونکہ اُس وقت کے متعلق جو حالات ہیں وہ جسم سے کوئی علاقہ نہیں رکھتے۔ اور نہ روح کو جزا و سزا کے روز معین تک جسم سے کچھ تعلق ہوگا۔ دوسرے روح کے افعال وہ ہیں جو بلا واسطہ جسم کے سرزد ہوتے ہیں۔ اور انہیں کے لئے ایک ایسا دن مقرر کیا ہے کہ جس میں زمانے کے موجودہ حالات اور واقعات کا ہمیشہ باقاعدہ سلسلہ بالکل تبدیل ہو جائے گا۔ کیونکہ حالات موجودہ کے اعتبار سے یعنی تعلقات دنیوی ہیں ایک ایسے امر کا ظہور ہو کہ جو عادت کے خلاف ہو نہیں سکتا۔ وہ یہی امر ہے کہ مردے زندہ ہوں اور ارواح اپنے اجسام میں پھر عود کریں۔ اور اُن افعال کے نتائج کی جزا و سزا کے مستوجب و مستحق ہوں۔ جو بلا واسطہ جسم کے سرزد ہوئے۔



البركة

[illegible]

تذکرہ نمبر

یعنی خاندان چغتائیہ کے موت اعلیٰ شایستہ تیمور کی سوانح عمری باقصور بعد نظر ثانی و تصحیح وترمیم کے
چھپوائی گئی۔ مصنفہ جناب مولانا موسوی احمد شفیع صاحب "

سوانح عمری ابو الفضل

شاہنشاہ اکبر کے مشہور وزیر اعظم اور ہندوستان کے ایک بہت پر دست انشا پر دوازہ تیر اور خلا سفر اور افضل
 علمی کی سوانح عمری مع تصویر مصنف غلام تقی اللہ صاحب

چیات نورجہاں

کون شخص ہے جو نور جہان کے پایے نام سے اٹھ نہیں اور اسکے تذکرے کو مستغنیٰ چاہتا ہو؟ یہیں
نور جہان کی سوانح عمری ہے گویا پیر الیقین سے آخر تک کے تمام حالات معہ تصدیق کے درج ہیں۔ اس کے
مصنف جناب نواب عماد دواز جنگ صاحب بہادر ہیں ۔ - - - - -

حیات فروسی

یعنی محکمہ اہل القاسم فرووسی کی سوانح عمری۔ اس کی شاعری کے حالات اور نامی شعرا سے مقابلہ جس کو مرزا جیرت پوری نے بڑی تحقیقات سے تصنیف کیا ہے۔ قابلِ دید۔۔۔۔۔

فردوسی اور اس کا شاہنامہ

اس کتاب میں فردوسی اور اس کے شاہنامے کی نسبت نہایت منہر دست مضمون کے علاوہ فردوسی
کی کئی اور بڑی لوٹ سوانح عمری ہے ۔

حیات سعدی

المأمول

اس کتاب کے دو حصے ہیں پہلے حصے میں تمہید ترتیب غلامت ناموں مشید کی ولایت تعلیم تربیت ولیدہ ہی تحت نشینی ناز جنگیاں فروقات ملکی اور وفات کی حالات ہیں دوسرے حصے میں ان مراتب کی تفصیل ہے جن سے اس عہد کے ملکی حالات اور اموں مشید کے تمام فلاح و معاشات کا اندازہ ہو سکتا ہے نیز ان کا زمانہ اس کی تفصیل ہے جن کی وجہ سے اس مشید کا مدعو شاہان عالم کے عہد سے علمی حیثیت میں ممتاز و تسلیم کیا گیا ہے مرتبہ شبلی علوانی نہا حبیب ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ عہد

سيرت الشعلان

یعنی امام عظیم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کی سوانح عمری حصہ اول دوم اس کتاب کے پہلے حصے میں امام صاحب کا نام نسب و ولادت
وسن شہد تعلیم و تربیت شیوخ و صحبت و درس تدریس و تفسیر فرائض و امور دہرہ ہمارے تعلقات و وفات و عالم خلاف و عادات
منظرات و مناقب و ذمات طبعاً اس قسم کے تمام حالات نہایت تفصیل سے مذکور ہیں۔ دوسرے حصے میں امام صاحب
کے احوال اور مسائل سے جو علم و کلام اور فن و حدیث کے متعلق ہیں تفصیلی بحث ہے اور واقعات سائیکہ ثابت کیے گئے ہیں
کفر و حدیث میں آپ کا کیا پایہ تھا۔ فقہ پر تفصیلی بیروہ ہے جس میں دین فقہ کے تاریخی حالات کے ساتھ دو تمام خصوصیات تفصیلاً
بیان کی گئی ہیں جن کی وجہ سے حنفی فقہ اور فقہوں پر ترجیح حاصل ہے تاخر میں امام صاحب کے نام و اور متاثر شدہ لوگوں کے مختصر حالات
ہیں مؤلف شہسبی نعمانی

سیرت الفاروق

یا دگار غالب مع تصوفو فوٹو

ملک الشہزاد میرزا احمد صاحب غازی علیہ العروہ بن شہنشاہ طہیہ بیچم الدولہ بیہر الکمل سعادۃ غازی علیہ السلام و نظام مرگ
دہلوی کی زندگی کے حالات اور ملکی اقسام قلم و نشر اور دو فارسی کا انتخاب و درم ایک تم پر جدا گانہ دریا کس قلم
الطاف حسین حالی کا بی ترقی

شماره

11

ملک فضل الدین و ملک حسین کے زنی تاجران کتب و میاز کشمیری